

Министерство образования и науки Российской Федерации

ФЕДЕРАЛЬНОЕ ГОСУДАРСТВЕННОЕ БЮДЖЕТНОЕ
ОБРАЗОВАТЕЛЬНОЕ УЧРЕЖДЕНИЕ ВЫСШЕГО ОБРАЗОВАНИЯ
«САРАТОВСКИЙ НАЦИОНАЛЬНЫЙ ИССЛЕДОВАТЕЛЬСКИЙ
ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ
ИМЕНИ Н.Г.ЧЕРНЫШЕВСКОГО»

Кафедра теологии и религиоведения

**Аксиологические особенности в трудах святого праведного Иоанна
Кронштадтского**
АВТОРЕФЕРАТ ВЫПУСКНОЙ КВАЛИФИКАЦИОННОЙ РАБОТЫ
МАГИСТРА

студента 2 курса 252 группы
направления 48.04.01 «Теология»
профиль «Православная теология»
философского факультета
Болгова Дмитрия Владимировича

Научный руководитель

д.ф.н., доцент

Е.М. Иванов

Зав. кафедрой

д.ф.н., профессор

В.П. Рожков

Саратов, 2017 г.

Общая характеристика работы

Нынешнее положение дел в России и состояние русского народа во многом похоже на эпоху святого отца Иоанна Кронштадтского. Как тогда, так и теперь Россия во многом открыта негативному влиянию западного мира, либеральные ценности играют существенную роль в жизни большинства слоев российского общества. Из-за мощной популяризации антиправославного и вообще нерелигиозного образа мысли, пренебрежения традиционными аксиологическими особенностями, формируются предпосылки, меняющие тот образ жизни, который русские люди вели на протяжении многих веков. Проблемы, стоявшие перед кронштадтским пастырем, сохраняют свою актуальность и сегодня.

Данная выпускная квалификационная работа посвящена исследованию и раскрытию аксиологических особенностей в трудах святого праведного Иоанна Кронштадтского.

Актуальность исследования. В нашу эпоху, когда появляются еретические учения, представляющие собой, преимущественно, повторение уже знакомых и побежденных Церковью ересей, а также присутствуют проблемы духовно-нравственного характера, которые обусловлены искаженным отношением к аксиологии и отсутствием должного уважения к аксиологическим особенностям, проповедь пути ко спасению и ведение по этому пути представляется крайне необходимым. Святой Иоанн Кронштадтский продолжает оставаться одним из лучших проповедников и пастырей, ведущих Церковь по этому спасительному пути. В его трудах, основным аксиологическим понятием служит несравненный аспект человеческого бытия — его умение активно и сознательно совершенствовать мир и становиться именно той личностью, которая бы соответствовала определяющим для него идеальным представлениям.

Необходимость чтения и анализа святоотеческих трудов для православного христианина невероятно велика. Труды отца Иоанна имеют немалое значение не только для Русской Церкви, но и для всего

православного мира, так как они являются одной из составляющих Священного Предания. Также нельзя забывать о том, что имеются несколько причин, из-за которых фигура отца Иоанна весьма близка современным православным христианам, а изучение его трудов представляется делом особой значимости.

Данная мысль подтверждается тем, что труды отца Иоанна носят, главным образом, духовно-нравственный характер и позволяют нам прибегать к их практическому применению.

Святой Иоанн является одним из немногих христианских духовно-нравственных писателей, живших в России чуть более века назад. А это значит, что язык, на котором он писал свои труды, для современного читателя намного ближе, чем язык древних отцов Церкви. Это обстоятельство позволяет нам лучше понять и точнее исполнить то, о чем писал святой Иоанн.

Все выше сказанное делает труды святого Иоанна предметом тщательного изучения, как с точки зрения академического богословия, так и с точки зрения распространенного душеполезного чтения, а о самом же отце Иоанне это свидетельствует как о светильнике Божиим и истинном пастыре Русской Церкви – особенно близким к православным людям нашей эпохи.

Степень разработанности исследования. При подготовке работы широко использовались труды самого Кронштадтского пастыря, основным из которых стала книга «Моя жизнь во Христе». Настоящий труд был написан праведным Иоанном еще в конце XIX века, однако подвергался неоднократному переизданию, в связи с этим в данной работе используется издание Московской типографии «Сибирская Благовонница» 2010 года. Этот труд представляет собой сборник нравственного учения праведного Иоанна Кронштадтского. К числу используемых в настоящей выпускной квалификационной работе трудов святого Иоанна, справедливо отнести и такие как: «Мысли христианина о покаянии и о Святом Причащении», «В мире молитвы», «Великий пост», «Поучения, слова и беседы», «Путь к Богу»

и многие другие. Которые так же наложили определенный отпечаток на формирование учения о нравственности христианина по трудам святого праведного Иоанна Кронштадтского в данной работе. Столь актуальная тема, разумеется, не могла оставаться без внимания на протяжении столетия. Говоря о предыдущих исследованиях трудов святого Иоанна, следует особо отметить замечательный труд епископа Александра (Семенова-Тян-Шанского), в котором основательно рассматривается жизненный путь святого, анализируется его духовное наследие, даются весьма взвешенные оценки происходящих событий. Не менее интересен труд владыки Вениамина (Федченкова), отражающий основные жизненные вехи святого. А так же материалы таких авторов как: Христос Яннарас, отец Георгий Флоровский, равно как и публицистические материалы того времени и переписку царской семьи с отцом Иоанном, а также и некоторые сборники, среди которых особо выделяется «Иоанн Кронштадтский в воспоминаниях современников» это репринтное издание Санкт-Петербургской типографии 1999 года. Также была использована концепция В.Г. Выжлецова об основных свойствах ценностей и ценностных отношений. Эти источники литературы, хотя и использовались лишь косвенно, однако, внесли ряд немало важных оттенков в содержание данной выпускной квалификационной работы.

В качестве **объекта настоящего исследования** выступают труды святого праведного Иоанна Кронштадтского.

Предметом настоящего исследования являются аксиологические особенности в трудах святого праведного Иоанна Кронштадтского.

Конечной **целью исследования** является раскрытие и исследование аксиологических особенностей в трудах святого Иоанна Кронштадтского.

В ходе настоящего исследования предполагается решение следующих **исследовательских задач**:

- дать понятие аксиологии и выделить ее основные особенности;
- изучить роль нравственности в жизни человека;
- исследовать учение о грехе и добродетели;

рассмотреть пути духовного возрастания человека.

Методологическая основа исследования. Одним из основных методов исследования является сравнительный текстологический и аксиологический анализ отдельных фрагментов трудов святого праведного Иоанна Кронштадтского. Для разработки теоретической части настоящего исследования используются сравнительно-исторический и типологический методы, а также элементы структурно-функционального анализа.

Теоретическая значимость исследования заключается в рассмотрении религиозных ценностей как основополагающих аксиологических особенностей.

Практическая значимость исследования заключается в анализе аксиологических особенностей по теории профессора В.Г. Выжлецова а также и трудов святого праведного Иоанна Кронштадтского.

Научная новизна исследования определяется тем, что в ней впервые в российской теологической науке осуществлена комплексная систематизация аксиологических особенностей и воззрений Иоанна Кронштадтского на проблемы нравственности, в анализе его трудов и воспоминаний о нем современников, а также рассмотрении взглядов других отцов на вопросы христианской морали.

Положения, выносимые на защиту:

В современном обществе актуальными видятся особенности учения о ценностях, по причине массового общественного падения нравов, пренебрежения общепринятыми человеческими нормами, совершения по истине, зверских и мерзких поступков по отношению к окружающим. Исследование и тщательное выявление особенностей в нравственном учении святого Иоанна Кронштадтского посредством анализа таких понятий как грех, основная добродетель, молитва, пост и воздержание, конечным итогом которых выступает соединение с Самим Богом, призвано в очередной раз напомнить человеку о его высочайшем предназначении, о наличии в нем образа Божия и о необходимости стремления к уподоблению Самому Богу.

1) Учение о ценностях в наши дни обрело чрезвычайную актуальность, по причине общественного падения нравов выраженных во вседозволенности, беспечности и безнаказанности ежедневно деградирующего социума. Особенный интерес представляет религиозная аксиология, потому как ее особенностью служит призыв к большому обществу о необходимости возврата к традиционным религиозным ценностям, которые в свою очередь, издавна принято считать основой всех личностных взаимоотношений.

2) Нравственное учение христианства, бесценно и потому играет важнейшую роль в человеческом бытии. Сравнение нравственного образа жизни и периода человеческого существования в условиях падения нравов, который во многом схож с переживаемым периодом времени, позволяет человеку в очередной раз переосмыслить и переоценить суть своего бытия. Итогом такого переосмысления ожидается расстановка жизненных приоритетов личности, с учетом Божественной воли, ну это конечно в перспективе.

3) Аксиологическое понятие о грехе, основных добродетелях и пути духовного возрастания личности, призвано сопоставить два противоположных состояния человека. Состояние греховности и нераскаянности с величием и полноценностью духовного образа жизни. Указать на то, что человек плененный теми или иными страстями, слаб, жалок и беззащитен. Предложить добровольное исполнение основных добродетелей, как альтернативу греховному состоянию, как мощнейшее противостояние духовной и телесной гибели. Итогом такого добродетельного образа жизни видится целеустремленность личности к духовному возрастанию путем поста и молитвы, которые суть воздержание от влекущего тело и душу в бездну, и призыв Бога на вспомоществование – залог победы над всякого рода кознями дьявольскими и соединения с Богом, которое суть обожжение человеческой сущности.

Апробация исследования была представлена выступлением с докладом на тему: «Традиционная духовность и современная культура. Конфликт и взаимодействие», в рамках тринадцатых межрегиональных Пименовских чтений, проходящих с 11 по 13 декабря 2015 года.

Структура магистерской работы обусловлена целями и задачами магистерской работы и состоит из введения, трех глав, заключения и списка использованных источников.

Первая глава «Аксиология и ее особенности» состоит из двух параграфов и направлена на привлечение внимания современного общества к необходимости сохранения тех ценностей, которые на протяжении большей части истории человечества стояли во главе угла социальных взаимоотношений.

В первом параграфе «Общее понятие аксиологии» представлено обширное понятие аксиологии, которое содержит сообщения о том, кем и когда впервые был введен сам термин аксиология, а также и о формировании самой науки. Утверждения о том, что основным аксиологическим понятием служит несравненный аспект человеческого бытия — его умение активно и сознательно совершенствовать мир и становиться именно той личностью, которая бы соответствовала определяющим для него идеальным представлениям. Особого внимания заслуживает заявление о социальной пользе личности, которая далеко не всегда отождествляется с его полной ценностью. Полнота личностной ценности не ограничивается лишь деятельностью и интеллектуальными способностями человека. Будет неправильно, если ценность личности станет зависеть от выдающихся способностей, творчества и труда, получивших признание, как частной группой лиц, так и социумом в целом.

В основе настоящего параграфа лежат такие теории как Г.П. Выжлецова, а именно созданная им концепция ценностного постижения культуры, а также и В. Соловьева, который утверждает, что совершение добрых

поступков только тогда можно считать подлинным добром, когда очевидно стремление и желание доброй воли человека к такому идеалу.

Подводя итог, данного пункта отмечается, что в наше время окончательно сформирован огромный комплекс междисциплинарных аксиологических дисциплин — биоэтика и этика науки, без соприкосновения с которыми сегодня невозможно добиться прогресса в области философской Аксиологии.

Во втором параграфе «Религиозная аксиология» представлено понятие об аксиологических особенностях на конкретном примере аксиологии традиционных религий. Не случайно здесь говорится о ценностях религии, потому как в современном порядке ценностей особенное место отведено религиозным. Это обусловлено религиозной причастностью подавляющего большинства землян, что в принципе не противоречит всей человеческой истории. Особо отмечается, что от религиозных ценностей, которые нередко выражены нравственными аспектами, зависит духовная жизнь индивидуума. Итогом второго пункта настоящей главы служит утверждение о том, что благодаря религиозным ценностям личность приобретает возможность проявить себя в творческой деятельности, получает нравственный опыт, отталкиваясь от которого контролирует свое поведение, преумножает свои творческие способности, реализуя себя как личность с большой буквы. А также и сообщение о том, что в исследуемых трудах святого праведного Иоанна Кронштадского аксиология представлена в важнейшем учении о нравственности.

Во второй главе «Значение нравственности в жизни человека» содержатся также два параграфа, и предлагается сравнение нравственного образа жизни человека с состоянием падения социальных нравов.

В первом параграфе «Понятие нравственности в христианском богословии» дано обширное понятие христианской аксиологии. Одной из основ которой выделяется естественный нравственный закон, находящийся в природе человека, и предъявляющий свидетельство об образе Господа,

имеющемся в человеческой природе по воле Создателя. Утверждается, что исключительно от добровольного выполнения внутреннего закона находится в зависимости собственное или же высочайшее достоинство человека – величайшее его украшение. Передается вся красота и благолепие нравственного образа жизни и отмечается что человек, как существо, произошедшее от Бога, имеет мощное вожделение нравственного блага и невольное желание к нему. Ещё античный философ Платон выражал муки человека из-за данного блага, как арестанта лишённого свободы, как странника в собственном отечестве. Из священных книг, в особенности из псалмов Давида мы можем вынести прекрасный вопль человека и его стремление к истинному благу, например, «Как лань желает к потокам воды, так желает душа моя к Тебе, Боже. Жаждет душа моя к Богу крепкому, живому: когда приду и явлюсь перед лицо Божие!» (Пс. 41:2-3).

Особо остро ставится вопрос о закономерности признания существования в нашем исковерканном грехом мире внутренней нравственности в чистом облике. Человек, в коем образ Господа искажен первородным грехом и личными грехами, не имеет возможности быть мериллом внутренней нравственности. «Ощущение наготы и стыд, - пишет греческий православный теолог Христос Яннарас, - наиболее ясное свидетельство того искажения, которое претерпела человеческая природа в результате грехопадения. Образ Божий, запечатленный в человеке, оказался униженным и извращенным (однако он не был разрушен совсем)¹».

Итогом первого пункта второй главы настоящей работы служит четкое выявление трех основных составляющих учение о нравственности, а именно: учение о законе или долге, о добродетелях, а также и о благе. А также отмечается и то, что познание моральных правил является направлением для воли. Значит, учение о нравственности показывает и освещает дорогу для нравственной жизни, которая наполнена свободными нравственными поступками. В этом и состоит величина и значимость учения о

¹ Яннарас. Х. Вера Церкви. М., 1992. 129 с.

нравственности. Еще, псалмопевец, восклицая: «Слово Твое – светильник ноге моей и свет стезе моей» (Пс.118:105), указывал на то, что основа нравственного учения – Слово Божие, чрезвычайно важно для жизни людей, возлюбивших Бога.

Во втором параграфе «Упадок нравственности в эпоху Иоанна Кронштадтского» сообщается о жизненной ситуации начала прошлого столетия, приковывая внимание к безнравственному бытию человека. Изначально обозначается собственно сама проблема падения нравственности, которая видится в принятии «Духовного Регламента», и становлении в России синодального строя происходит (слава Богу не повсеместная, но тем не менее массовая) подмена духовности на обрядовость. Отмечается что насквозь протестантский «Духовный регламент» устанавливает «минимум причастия» - приступать к Святым Тайнам полагается раз в год.

Все это происходит на фоне просто потрясающей богословской неграмотности народа и наличия полу-еретической элиты, которая уходит либо в мистические нехристианские общества, либо начинает сама изобретать себе веру «под себя»...

Следствием данной проблемы является процветание в стране таких пороков как: алкоголизм, кражи, проституция, массы обездоленных людей бедствовали, путешествуя по всей русской земле. Это состояние обычных людей не могло не сказаться на его духовном состоянии. Свящ. Владимир Введенский объясняет нравственный упадок частой необоснованной сменой клира, ведь пастырское духовное руководство паствой значительно затруднялось и постепенно развивалось богоотступничество общины, а в конечном итоге и самого духовного лидера².

Итогом второго пункта служит заявление о том, что упадок нравственности в эпоху святого отца, остро выражался в умножении среди общества таких пороков, как, беспечность по отношению к обездоленным и

² Введенский В. Ф., свящ. Тернии на пути о. Иоанна Кронштадтского. СПб., 1913. 30с.

страдающим ближним, в нарушении как божественных установлений, так даже и гражданских, выраженных в оставлении христианским обществом, субботних богослужений. В то время, как все духовное наследство отца Иоанна, говорит о вере в Бога и проникновенно устремляет умы и чувства людей к Небу, приучает нас отказываться от мирских пристрастий и проживать всю свою жизнь в Боге.

Подводя итоги второй главы данного исследования отмечается, что, несмотря на величину значения учения о нравственности в жизни христианина, а также и на то, что глас Кронштадтского пастыря, являлся гласом посреди бури, гласом успокаивающим, призывающим к мужеству, к борьбе и упорству во имя Христа, все-таки наблюдался огорчающий нас факт, факт падения христианской нравственности, уже и в те дни.

В третьей главе «Аксиологическое понятие о грехе, добродетели и пути совершенствования у святого Иоанна Кронштадтского» дано более конкретное понятие о грехе, как искажении человеческой природы, о добродетели, как альтернативе греху и о путях совершенствования человека, как итоге добродетельного бытия и препятствии грехопадению.

В первом параграфе «Человек как носитель греха» содержатся многочисленные наставления святого праведного Иоанна о необходимости противостояния греху и о пагубном влиянии грехопадения на внутренний мир человека. Основные из этих наставлений по праву заслуживают особого внимания, но прежде чем говорить о них, необходимо сказать о самих причинах греха, по мысли святого Иоанна они следующие: во-первых, это гордость и самолюбие людей, не дающие им вспомнить о Боге; во-вторых, истинный враг человека – диавол; в-третьих, соблазны мира, которые через одного человека поражают всех живущих вокруг него. Также косвенными факторами возбуждения греха можно назвать воспитание, которое не закладывает в детях ненависть к греху, а также силу привычки, когда с детства грешим мы и привыкаем к незаконному образу жизни.

Итогом первого пункта являются неоднократные призывы святого к

раскаянию всех грешников, напоминания о страшной судьбе тех людей, которые не успели раскаяться за время земной жизни. Святой Иоанн красочно описывает их положение: «Нераскаянные грешники – несомненные сыны погибели. Что говорит мне опыт, когда я бываю в плену греха? Я целый день иногда только мучаюсь и не могу обратиться всем сердцем, потому что грех ожесточает меня, делая для меня недоступным Божие помилование: я горю в огне и добровольно остаюсь в нем, потому что грех связал мне силы и я – как закованный в цепи внутренне – не могу обратиться к Богу, пока Бог, видя мое бессилие и мое смирение, и мои слезы, не умиосердится надо мною и не пошлет мне благодать Свою! Недаром человек, преданный грехам, называется связанным пленницами грехопадений (ср. 2 Пет. 2, 4)»³.

Во втором параграфе «Вера» дано понятие одной из первых добродетелей, без которых немислима духовная жизнь, по словам святого Иоанна. Исключительно с верой человек способен на великие духовные подвиги. Святой Иоанн пишет: «соединяйся с Богом душою своею посредством сердечной веры, и все можешь сделать»⁴. Это одно из основных высказываний святого о вере, приводится в данном параграфе не случайно, но с целью подчеркнуть важность веры в Бога, очевидность того, что без Бога человек не может ничего, особенно противостоять греху.

Особого внимания в этом параграфе заслуживает утверждение Святого Иоанна о том, что вера – это не статичное состояние, а динамичный процесс, постоянно требующий работы над собой: «Если не возгревать в сердце теплоты веры, то может от нерадения совсем погаснуть в нас вера.....»⁵. Это подтверждается наличием таких печальных примеров, когда крещеный во Христа Иисуса человек укореняется в нескольких смертных страстях и существует упиваясь пьянящим их удовольствием. Поддавшись дьяволу,

³ Святой праведный Иоанн Кронштадтский. Моя жизнь во Христе. М., 2010. 29 с.

⁴ Святой праведный Иоанн Кронштадтский. Поучения, слова и беседы. СПб., 1991. 49 с.

⁵ Святой праведный Иоанн Кронштадтский. Моя жизнь во Христе. М., 2010. 8 с.

высшее творение Божие пренебрегает и Таинствами Его и Церковь в целом, пребывая как бы в погибельном сне, в плену греховной страстности.

Итогом второго пункта служит сравнение святого Иоанна живой веры в сердце человека с ключом, открывающим путь к познанию Бога. «Вера есть ключ к сокровищнице Божией. Она обитает в простом, добром, любящем сердце. Если сколько-нибудь можешь веровать, все возможно верующему (Мк. 9, 23). Вера — духовные уста: чем свободнее они раскрываются, тем большим потоком входят в них божественные источники. Чем с большей открытой сердечностью поверишь Божию всемогуществу - тем с большей щедростью раскроется для тебя Божие сердце. Все, чего ни будете просить в молитве, верьте, что получите, — и будет вам (Мк. 11, 24)»⁶.

В третьем параграфе «Надежда» дано понятие о той христианской надежде, которая по учению святого праведного Иоанна рождается верой, и ведет к вспомоществованию Божию в делах спасения, а что самое главное – служит достижению Царствия Небесного. Рассуждая об истинных критериях христианской надежды, Кронштадтский пастырь спрашивает: «Какая надежда истинного христианина самая твердая, непогрешимая, верная.....?»⁷ И отвечая на свой вопрос, поясняет, что несомненно эта надежда вечного блага, воздаяния, бытия. Достижение таковой обусловлено земной жизнью по духу Церкви.

Подводя итог третьего пункта, утверждается, что надежда христианская есть высшее благо, поскольку прямо ведет к вечной жизни с Богом. «Надежда христианская есть надежда наша на жизнь во Христе. Мы созданы были для жизни, но отпали от жизни и пали в смерть духовную и телесную, и если бы не Господь, вечно бы погибали»⁸. Христианская надежда укрепляет в подвиге, утешает всякую печаль, помогает бороться с кознями лукавого: «Надо надеяться на Господа при всех искушениях, при всех безотрадных

⁶ Святой праведный Иоанн Кронштадтский. Моя жизнь во Христе. М., 2010. 95 с.

⁷ Святой праведный Иоанн Кронштадтский. Живое слово мудрости духовной. М., 1997. 21с.

⁸ Святой праведный Иоанн Кронштадтский. Моя жизнь во Христе. М., 2010. 273 с.

состояниях души: избавит Господь»⁹.

В четвертом параграфе «Любовь» говорится о том, что в трудах святого праведного Иоанна не содержится четкого понятия данной добродетели, однако указывается на тот факт, что не какая иная добродетель не употребляется святым в своих трудах чаще любви к ближним, а также и на то, что святой считал любовь – делом сугубо духовно-аскетического опыта. «Отдайте, молеельщики, Богу ваше сердце, то любящее, искреннее сердце, которым вы любите детей своих, родителей, благодетелей, друзей, в котором вы ощущаете сладость непритворной, чистой любви»¹⁰.

Раскрывая учение о любви, святой приводит яркое сравнение, в котором напоминает, что весь тварный мир произошел от единого Создателя и живет по его законам – кроме человека, постоянно стремящегося ко греху: «Посмотри на муравьев, как они дружны; по смотри на пчел, как они дружны; посмотри на стаи голубей, галок, грачей, ворон, гусей, уток, лебедей, воробьев, как они дружны; посмотри на стадо овец и вообще рогатого скота, как они дружны. Помысли о несметных стадах некоторых рыб в морях и реках, любящих ходить непременно стадами, как они дружны. Подумай, как даже они ревностно охраняют друг друга, помогают друг другу, любят друг друга — и устыдись бессловесных ты, не живущий в любви, убегающий от того, чтобы носить тяготы других (см. Гал. 6, 2)»¹¹.

Итогом четвертого пункта служит ответ святого на вопрос людей, якобы оставленных Богом: «если бы не был Господь человеколюбив и долготерпелив, то стал ли бы Он терпеть от нас такие величайшие оскорбления, воплотился ли бы, пострадал ли бы, умер ли бы за тебя, дал ли бы тебе Свое пречистое Тело и Кровь? Он сказал бы тогда: мучься, если ты так злонаправлен, Я не избавлю тебя более, избавлявши доселе так много. Но

⁹ Там же.

¹⁰ Святой праведный Иоанн Кронштадтский. В мире молитвы. Выборки из его писаний. СПб., 1991. 31 с.

¹¹ Там же.

теперь Он всю жизнь терпит от нас бесчисленное множество оскорблений и все ждет от нас обращения»¹².

В пятом параграфе «Молитва» дано понятие о искреннем сердечном обращении человека к Богу, по учению святого отца, как о важнейшем средстве духовного роста христианина. Святой Иоанн был против фанатизма и неумеренности в молитве в тех случаях, когда вера человека не столь сильна. Он писал по этому поводу: «Если не имеешь твердой, непостыдной веры в Бога, как Всеблагого и Всемогущего, не приступай поспешно просить Его о даровании какого-либо блага: иначе диавол сразит и уязвит тебя маловерием или неверием в возможность исполнения твоей молитвы, и отойдешь от лица Божия посрамленным, унылым и мрачным»¹³.

Итогом данного параграфа является утверждение о главном даре, который выделял святой отец в деле молитвенного общения с Богом. «Величайшее дарование Божие, в коем мы больше всего нуждаемся и которое получаем весьма часто от Бога вследствие нашей молитвы, есть сердечный мир, как говорит Спаситель: «Придите ко Мне все труждающиеся и обремененные, и Я успокою вас» (Мф. 11, 28). И радуйтесь и считайте себя богатыми, имеющими все, когда получили мир»¹⁴.

В шестом пункте «Пост и воздержание» дано понятие о плодах веры, надежды, любви и молитве, как о деятельном подтверждении избрания богоугодного образа жизни человеком.

«К чему ведет пост и воздержание? Из-за чего труд? Ведет к очищению грехов, покою душевному, к соединению с Богом», - говорит святой. Господь после сорокадневного поста победил искушителя, «показуя нам образ, да и мы подвигаемся и побежденного от Него сатану силой и благодатью Его божественной побеждаем»¹⁵.

¹² Святой праведный Иоанн Кронштадтский. Моя жизнь во Христе. М., 2010. 28 с.

¹³ Там же.

¹⁴ Там же.

¹⁵ Святой праведный Иоанн Кронштадтский. Живой колос с духовной нивы. М., 1998. 82 с.

Исходя из этого, цель поста – совершенствование своей любви к Господу и ближним, так как именно на ней основывается каждая добродетель, являющая пост. Считая пост не самоцелью, а лишь средством, святой Иоанн говорил, что мы «не полагаем надежды на один пост, но, сохраняя его, хотим достигнуть чрез него чистоты сердечной и апостольской любви»¹⁶. Ничто – пост, подвижничество - ничто без любви, ибо написано: Господь есть любовь (1 Ин. 4:8).

Итак, подводя итог шестого параграфа, можно сказать, что, постясь телесно, необходимо поститься и духовно. Святой Иоанн напоминает, что нельзя что-либо достичь в духовной жизни без соединения поста внешнего с внутренним постом, постоянно памятуя про смиренномудрие. «Очищая наше тело воздержанием, - пишет святой, - нужно и душу исправлять покаянной молитвой для обретения добродетелей и любви ко ближним»¹⁷. Вот это именно и будет, по словам святого, спасительный пост, приятный Богу, а значит, и истинный.

В заключении подводятся итоги исследования и формируются его основные выводы и положения.

В списке использованной литературы содержится сорок восемь источников.

¹⁶ Святой праведный Иоанн Кронштадтский. Путь к Богу. СПб., 1905. 33 с.

¹⁷ Святой праведный Иоанн Кронштадтский. Моя жизнь во Христе. М., 2010. 387 с.

