

Министерство образования и науки РФ

ФЕДЕРАЛЬНОЕ ГОСУДАРСТВЕННОЕ БЮДЖЕТНОЕ ОБРАЗОВАТЕЛЬНОЕ
УЧРЕЖДЕНИЕ ВЫСШЕГО ПРОФЕССИОНАЛЬНОГО ОБРАЗОВАНИЯ
«САРАТОВСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ ИМЕНИ Н.Г.
ЧЕРНЫШЕВСКОГО»

Кафедра теологии и религиоведения

Феномен молитвы в христианской культуре

Автореферат магистерской диссертации
на соискание степени магистра теологии

магистранта 3 курса, 342 группы, направления подготовки магистров
48.04.01 — Теология (профиль «Православная теология»)

Философского факультета

Арутюнян Кристины Меджлумовны

Научный руководитель

доктор философских наук, профессор _____ М.О. Орлов

Заведующий кафедрой

доктор философских наук, профессор _____ В.П. Рожков

Саратов, 2016

ОСНОВНОЕ СОДЕРЖАНИЕ РАБОТЫ

Молитва – один из центральных элементов христианской культуры. Данная тема в последнее время приобретает все большую актуальность, что обусловлено целым рядом факторов. Во-первых, переживаемый сегодня период принято называть постсекулярным. Несмотря на тот факт, что в научном сообществе пока не пришли к единому мнению по поводу определения данного понятия, эксперты сходятся во мнении, что в постсекулярную эпоху влияние религиозной составляющей на жизнь человека существенно возрастает, а представить себе нормальную религиозную жизнь индивида без осмысления и практики молитвы нельзя. Вторым фактором, обуславливающим актуальность избранной темы, является так называемое духовное возрождение России, начавшееся в конце минувшего века. Безусловно, сама динамика на обращение к историческим и духовным основаниям кажется обнадеживающей, но не следует забывать и о проблемах, вырастающих из этого процесса, а именно - так называемой «внешней религиозности». Решить эту проблему может только глубокое осознание всех аспектов религиозной жизни, и в частности молитвы.

Наконец еще одной причиной, актуализирующей исследование феномена молитвы является широкое на сегодняшний день распространение всевозможных мистических практик, которые зачастую маскируются под религиозную составляющую и легко занимают место, отведенное молитве.

Степень разработанности данной проблемы достаточно высока. Обширными исследованиями молитвенного наследия отличается Греция. Здесь мы видим серьезные междисциплинарные исследования, ценные с богословской и философской точки зрения¹. Можно выделить таких зарубежных исследователей-антропологов как Мандзаридис Г.², Шеррард Ф.³ и др. В последние десятилетия интерес к мистической стороне молитвы

¹ Tselengidis, D. The contribution of saint Gregory Palamas to hesychasm. Theological presuppositions of the life in the Holy Spirit. Thessaloniki (University of Thessaloniki, Theological School), 2000.

² Мандзаридис Г. Обожение человека в учении Г. Паламы. Изд. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2003

³ Шеррард Ф. Греческий восток и латинский запад. Исследование христианской традиции/ Пер. с англ. Ю. Каннского. М.: Храм, 2006

- исихазму проявляют и американские исследователи (Митчел Листер⁴, Томас Спидик⁵ и др.), опирающихся на серьезные авторитетные источники. Во многом такое положение вещей обязано деятельности Православной Церкви в Америке, поддерживающей подобные начинания.

Что касается отечественных источников, их количество несколько меньше, однако, мы можем выделить две основные стороны отражения молитвенной традиции, а соответственно и два направления рефлексии. Первое сформировалось в контексте философии Серебряного века (например о. П. Флоренского, С. Н. Булгакова и др.). Второе направление в России практически прекращается с революцией. После Октябрьской революции научное изучение молитвенных практик, как и любых религиозных практик, проводится, в основном, за рубежом представителями русской диаспоры. Здесь хотелось бы отметить труды Г.В. Флоровского⁶, Кривошеина⁷, Керна⁸, Мейендорфа⁹ и др., которые внесли значительный вклад в фундаментальное теоретическое осмысление молитвенной традиции. В Советском Союзе научный интерес к подобным исследованиям возродился только в 60-70 годы, и в этом контексте можно выделить Астапова С.Н., Вышеславцева Б.П.¹⁰, Зарина С.М., Климкова О.С.¹¹, Лурье В.М.¹², Макарова Д.И., Медведева И.П.¹³, Острогорского Г.А., Попова И.В.,

⁴ Mitchell B. Liester. Hesychasm: A Christian Path of Transcendence // Quest 89.2 MARCH-APRIL 2000): 54-59, 65.

⁵ Spidlik, T. The Spirituality of the Christian East: A Systematic Handbook. Kalamazoo, MI: Cistercian Publications, 1986.

⁶ Флоровский Г., прот. Византийские отцы V-VIII в. Минск, 2006; Флоровский Г., прот. Григорий Палама и традиция Отцов // Альфа и Омега, 1996. №2/3(9/10). С. 107-116.

⁷ Василий (Кривошеин), архиеп. Богословские труды 1952-1983 гг. Статьи. Доклады. Переводы. Нижний Новгород, 1996;

Василий (Кривошеин), архиеп. Преподобный Симеон Новый Богослов (949-1022). Нижний Новгород, 1996; Василий (Кривошеин), архиеп. Дата традиционного текста «Иисусовой молитвы» // Вестник Русского Западно-Европейского Патриаршего Экзархата, 1952, №10. С. 35-38;

⁸ Киприан (Керн), архим. Антропология св. Григория Паламы. Киев, 2005;

⁹ Иоанн (Мейендорф), прот. Введение в изучение св. Григория Паламы. СПб., 1997; Флоровский Г., прот. Византийские отцы V-VIII в. Минск, 2006; Флоровский Г., прот. Григорий Палама и традиция Отцов // Альфа и Омега, 1996. №2/3(9/10). С. 107-116.

¹⁰ Вышеславцев, Б.П. Образ Божий в существе человека // Путь. 1925, №49. С. 79-98; Зарин, С.М. Аскетизм по православно-христианскому учению. Т.1. Кн.2. М., 1996;

¹¹ Климков, О.С. Опыт безмолвия. Человек в мирозерцании византийских исихастов. СПб, 2001;

¹² Лурье, В.М. Публикации монастыря Бозе по истории исихастской традиции у греков и славян // Византийский временник, 1996, т.57(82). С. 65-75;

Лурье, В.М. Работы Антонио Риго по истории византийского исихазма // Византийский временник, 1994, т.55(80). С. 232-236;

Прохорова Г.М.¹⁴, Торчинова Е.А., Экономцева¹⁵. Также в той или иной мере данная тематика отражена в творчестве В.Н. Лосского, А.Ф. Лосева и др. мыслителей нашего времени. С точки зрения исследования истории вопросов, большую роль сыграл А.Б. Ранович¹⁶. Современное осмысление многих аспектов молитвы, в частности феномена исихазма в России известно, в первую очередь, благодаря С.С. Хоружему¹⁷, с его концепцией «синергийной антропологии». Также за счет привлечения академических кругов к проблематике постсекулярного общества, сегодня современных академических исследований становится все больше.

Целью настоящего исследования является изучить феномен молитвы в христианской культуре и исходя из этого выяснить, какое место молитва занимает в жизни современного христианина.

Для реализации этой цели необходимо решить следующие задачи:

- Рассмотреть различные определения молитвы и типологию молитв и выяснить, каково место молитвы в религиозной жизни человека;
- Сравнить молитвенные практики современного христианства с молитвенными практиками древности, выявить различия и попытаться их объяснить;
- Обнаружить в Священном писании и святоотеческой традиции эталоны молитвы, выявить ее принципиально важные черты;
- Рассмотреть мистическую составляющую православной молитвы, выяснить, в каком соотношении с вероучительной составляющей она находится.

¹³ Медведев, И.П. Византийский гуманизм XIV-XV веков СПб., 1997;

Медведев, И.П. Современная библиография исихастских споров в Византии XIV века // Античная Древность и Средние века. Свердловск, 1993. Т.10. С. 270-274;

¹⁴ Прохоров, Г.М. Исихазм и общественная мысль в Восточной Европе в XIV в.//Труды Отдела древнерусской лит-ры, 1968. XXIII.Л. С. 86-108;

¹⁵ Экономцев, И., прот. Исихазм и восточноевропейское возрождение // Богословские труды, 1989, №29. С. 59-73;

¹⁶ Ранович А. Б. Первоисточники по истории раннего христианства: Античные критики христианства. М, 1990.

¹⁷ Хоружий, С.С. Исихазм как пространство философии // Вопросы философии. 1995, №9. С. 80-94; Хоружий, С.С. К феноменологии аскезы. М., 1998; Хоружий, С.С. О старом и новом. СПб., 2000; Хоружий, С.С. После перерыва. Пути русской философии. СПб., 1994 (и др.)

Методология данного исследования определяется его комплексным междисциплинарным характером, что предполагает сочетание приемов и методов различных дисциплин, прежде всего религиоведения, теологии, философии, а также истории. В работе предполагается использование различных методов исследования в их синтезе: историко-критического, герменевтического и др.

Основой источниковедческой базы диссертации послужило Священное Писание, а также труды таких отцов церкви как Василий Кесарийский, прозванный Великим, Григорий Нисский и Григорий Назианзин, прозванный Богословом. Вершиной трансляции античной словесно-мыслительной культуры в христианской Церкви стала деятельность отцов каппадокийцев. О нравственном катарсисе, о подвигах, богоуподоблении, обожении писали Святые Отцы Григорий Нисский, преподобный Анастасий Синаит, Евагрий Понтийский, Исаак Сири¹⁸. О пути к обожению и преображению пишет святой Иоанн Дамаскин. Но непревзойдённым по яркости впечатлений остаётся св. Симеон Новый Богослов¹⁹, множество эпизодов мистического опыта, испытавший на личном примере, призывающий и мирян последовать: «сподобиться этого и испытать это никто не может, если прежде не соединится с Духом Святым, стяжав наперед трудами и потами сердце чистое, простое, сокрушенное»²⁰. Оригинальные тексты не представляют академичных трудов и, соответственно, не содержат философской рефлексии.

Основным источником воззрений исихазма как особой православной молитвенной практики в XIV-м столетии стали труды главного его систематизатора и теоретика - св. Григория Паламы²¹.

¹⁸ Исаак Сири, преп. Творения. Слова подвижнические. М., 1993.

¹⁹ Преподобный Симеон Новый Богослов. Главы богословские, умозрительные и практические. – М.: Изд-во Зачатьевский монастырь, 1998.

²⁰ Симеон Новый Богослов, Деятельные и богословские главы, 3:22 // Иларион (Алфеев). Преподобный Симеон Новый Богослов и православное предание. – М., 1998. – С. 551; SC 51:86; Добротолубие. – Т. V. – С. 63, № 159.

²¹ Григорий Палама. Триады в защиту священно-безмолвствующих.- М.: Канон, 1995. -384 с.

Особенно важным стал сборник святоотеческих и аскетических текстов известный как Добротолюбие, изданные в конце XVIII в. Макарием Коринфским и Никодимом Святогорцем. Также из поздних источников значительную для исследования роль сыграл Игнатий Брянчанинов²².

Объектом настоящего исследования является феномен молитвы в христианстве, предметом – вероучительное и мистическое ее содержание.

Теоретическая значимость данной работы заключается в том, что рассмотрение работа может быть полезна для специалистов, изучающих молитвенную традицию как с теологической, так и с религиоведческой, философской, культурологической или психологической точки зрения, поскольку проясняет ряд спорных неоднозначных положений в толковании традиции.

Научная новизна исследования заключается в представлении, помимо традиционных взглядов, касающихся молитвенной традиции взгляда авторского. В настоящем исследовании уделено внимание не только историческим аспектам, но производится также и анализ современной ситуации. В результате проведенной работы предполагается выявить наиболее правильный подход к определению и пониманию традиции и ее ключевых феноменов, прояснить вопрос об истоках традиции, представить суть и смысл молитвы в христианстве.

Положения, выносимые на защиту:

- Молитва является специфической для авраамических религий формой религиозной практики, смысловое содержание которой сводится к акту коммуникации с Богом;
- Молитвенные практики, как личностные, так и коллективные, публичные не были неизменны в христианстве на протяжении всех веков, но гибко трансформировались, отражая потребности времени;

²² Святитель Игнатий Брянчанинов. Полное собрание творений: в 8-ми т. М.: Паломник, 2001. Т. 1. 623 с.

- Основные черты христианской молитвы, такие как диалоговый характер и ее вероучительное значение базируются на примерах, изложенных в Священном Писании, подкрепленным святоотеческой традицией.
- Согласно учениям святых отцов, в частности Игнатия Брянчанинова к сложным молитвенным практикам, в частности исихазму, следует приступать только после длительного очищения аскетическими практиками. В противном случае молитвенные практики могут привести к контакту далеко не с Богом, но с миром падших духов.

В первом параграфе первой главы рассматривается понятие молитвы с различных позиций. Прежде всего необходимо взглянуть на феномен молитвы с двух основных точек зрения: внешней (как ее рассматривает психология и внеконфессиональное религиоведение) или внутренней (как ее рассматривает каждая конкретная религиозная традиция). Каждая точка зрения по своему пытается определить феномен молитвы, и каждая имеет свои достоинства и недостатки. Определяя термин молитва, находясь вне традиции, исследователям приходится опираться преимущественно на внешние ее проявления, меньше внимания уделяя ее сущности. Определяя же феномен молитвы «изнутри» традиции исследователь может больше сосредоточиться на ее содержании, но в то же время возникает соблазн встать на субъективистские позиции, детерминируемые конкретной традицией. Таким образом доказывается, что феномен молитвы крайне многогранен. Большое количество определений и типов молитвенного процесса зависит от того, из каких позиций (светских, конфессиональных) исходит исследователь. Однозначно можно лишь утверждать, что молитва является специфическим для монотеистических религий элементом духовной жизни и большинством исследователей (как светских, так и религиозных) рассматривается как процесс коммуникации, или, по крайней мере, духовного движения в сторону Бога.

Во втором параграфе первой главы проводится сравнительно-исторический анализ особенностей молитвы христиан от древности до

наших дней. Акцентируются сходства и различия молитвы у христиан с иудеями, описываются особенности индивидуальной и коллективной молитвы, различия в молитвенной практике в разных общинах. Выясняется, что молитвенные практики, как индивидуальные, так и коллективные, не были чем-то статичным и неизменным – они динамично менялись согласно требованиями времени и если молитвенные практики христиан первых веков обладали большей свободой, то по мере массового распространения христианства Церкви пришлось пойти по пути унификации молитвы во избежание ересей.

В первом параграфе второй главы анализируются отрывки Библии, дающие нам представления об идеальной молитве. Поскольку наиболее яркие примеры и образцы молитвы можно найти уже в ветхозаветной традиции мы видим молитвенную традицию, которая должна стать своего рода эталоном для последующих поколений верующих. Анализируются различные примеры молитв, начиная с Моисея и царя Соломона, и заканчивая самым ярким примером молитвы – молитвы Христа в Гефсиманском саду.

Затрагивается также и святоотеческое мнение о молитве, особенно о сложных ее практиках. Имели место прецеденты откровенного впадения в прелесть монахов (и не только монахов), шедших подобным, легким путем. Именно поэтому к сложным молитвенным практикам, в частности исихазму, следует приступать только после длительного очищения аскетическими практиками. В противном случае молитвенные практики могут привести к контакту далеко не с Богом, но с миром падших духов. Говоря о примерах молитвенных практик, делается вывод, что основные черты христианской молитвы, такие как диалоговый характер и ее вероучительное значение базируются на примерах, изложенных в Священном Писании, подкрепленным святоотеческой традицией.

Во втором параграфе второй главы исходя из того, что функции молитвы не исчерпываются только вероучительной нагрузкой, анализируется

роль религиозной мистики на примерах практик исихазма. Говоря о проблемах мистического элемента в молитве, необходимо пояснить, что есть мистическое по отношению к религиозной жизни человека вообще. Обычно, мистикой называют внутренний опыт, который дает нам соприкосновение с духовным миром. Делается вывод, что мистический аспект в православной молитве играет не меньшее значение, чем вероучительный. Более того, отсутствие молитвенной практики для человека с религиозным типом сознания чревато невозможностью реализации мистической стороны религиозной жизни и как следствие – уходом в оккультные движения всякого рода.

В заключении необходимо отметить, что феномен молитвы был и остается одним из важнейших основ христианства. Древние святые отцы писали много писали о молитве, да и непосредственно в Священном Писании она описывается достаточно часто. Однако данный феномен продолжает привлекать к себе интерес со стороны как светских, так и конфессиональных исследователей, что объясняется широтой интерпретации феномена молитвы и множества ее типов: от высоких степеней молитвы созерцательной, молитвы самодвижной, до начальных стадий словесной, ни умной деятельной, ни умно-сердечной деятельной молитвы.

Любые изложения об истинно духовной молитве святыми подвижниками может быть правильно истолковано только, когда человеческое стремление к истинно духовному состоянию целомудрия ума и души достигнет искомого, иначе всяческие попытки через чтение проникнуть в суть духовных состояний достигнут лишь познания ложного, поскольку уму, пытающемуся плотски мудрствовать невозможно постигнуть того, что явлено от Духа Божьего, ибо истинно духовное является тайной».

Творения православных богословов находят подтверждения в том, что жизненная практика и христианские сочинения подвижников о молитве является средоточием ценного духовного опыта, который накапливался трудами святых молитвенников.

Тщательный анализ и глубокий синтез молитвенной традиции в христианстве в ходе настоящего исследования позволяет сделать ряд выводов:

- Молитва как форма религиозной практики специфична для авраамических религий формой религиозной практики, смысловое содержание которой сводится к акту коммуникации с Богом;
- Молитвенные не были чем-то статичным и неизменным – они динамично менялись согласно требованиями времени и если молитвенные практики христиан первых веков обладали большей свободой, то по мере массового распространения христианства Церкви пришлось пойти по пути унификации молитвы во избежание ересей.
- Основные черты христианской молитвы, такие как диалоговый характер и ее вероучительное значение базируются на примерах, изложенных в Священном Писании, подкрепленным святоотеческой традицией.
- Согласно учениям святых отцов, в частности Игнатия Брянчанинова к сложным молитвенным практикам, в частности исихазму, следует приступать только после длительного очищения аскетическими практиками. В противном случае молитвенные практики могут привести к контакту далеко не с Богом, но с миром падших духов.

Говоря о перспективах настоящего исследования, следует отметить, что данная работа затрагивала лишь отдельные аспекты многогранного феномена молитвы. В продолжении исследования крайне интересным представляется исследование современных трансформаций феномена молитвы, ее места в жизни современного христианина. Так или иначе, молитва является живым и подвижным процессом, трансформируется сообразно духовным потребностям общества. А это означает, что исследование молитвы имеет смысл продолжать.

СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ

1. Бахметьева А.Н. Рассказы из истории христианской церкви: от I века до половины XI. В 2 ч. М, 1993.
2. Бахтин М.М. Собрание сочинений. Т. 5. Работы 1940-х - начала 1960-х
3. Бенвенист Э. Общая лингвистика. М., 1974.
4. Бобринский А. Из эпохи зарождения христианства: Свидетельства нехристианских писателей первого и второго веков о Господе нашем Иисусе Христе и христианах. М, 1995.
5. Болотов В. В. Лекции по истории древней церкви. М, 1994.
6. Бубер М. Диалог // Бубер М. Два образа веры. М., 1995.
7. Бубер М. Я и Ты. М., 1993.
8. Булгаков С. Православие: Очерки учения православной церкви. Paris, 1991.
9. Булгаков С.Н. Православие. Очерки учения православной церкви. - К.: Лыбидь, 1991. - 236 с.
10. Бычков В. В. 2000 лет христианской культуры. Т. 1. Раннее христианство. Византия. М.; СПб, 1999.
11. Варсануфий Великий, Иоанн препп. Руководство к духовной жизни в ответах на вопрошания учеников. М., 1994.
12. Василий (Кривошеин), архиеп. Богословские труды 1952-1983 гг. Статьи. Доклады. Переводы. Нижний Новгород, 1996;
13. Василий (Кривошеин), архиеп. Преподобный Симеон Новый Богослов (949-1022). Нижний Новгород, 1996; Василий (Кривошеин), архиеп.

- Дата традиционного текста «Иисусовой молитвы» // Вестник Русского Западно-Европейского Патриаршего Экзархата, 1952, №10. С. 35-38;
- 14.Василюк Ф.Е. Переживание и молитва: опыт общепсихологического исследования. М., 2005.
 - 15.Винокур Т.Г. Диалогическая речь // ЛЭС 1990.
 - 16.Виппер Р. Ю. Рим и раннее христианство. М, 1954.
 - 17.Вышеславцев, Б.П. Образ Божий в существе человека // Путь. 1925, №49. С. 79-98; Зарин, С.М. Аскетизм по православно-христианскому учению. Т.1. Кн.2. М., 1996;
 - 18.Геронимус А., прот. Богословие священнобезмолвия // Синергия: Проблемы аскетики и мистики православия. М., 1995.
 - 19.Геронимус А., прот. Богословские заметки (рукопись). М., 2000
 - 20.годов. М., 1996.
 - 21.Голубцова Н. И. У истоков христианской церкви. М, 1967.
 - 22.Григорий Палама. Триады в защиту священно-безмолвствующих.- М.: Канон, 1995. -384 с.
 - 23.Григорий Синаит, преп. Творения. М., 1999.
 - 24.Гриненко Г.В. Сакральные тексты и сакральная коммуникация: Логико-семиотический анализ вербальной магии. М., 2000.
 - 25.Джемс У. Многообразие религиозного опыта. - Спб.: «Андреев и сыновья», 1992. – 418 с.
 - 26.Джон Лилли, Рам Дасс. Центр циклона. Зерно на мельницу. – К.: «София», 1993. – 320 с.
 - 27.Доброхотов А.Л. Мир как имя // Логос: Философско-литературный журнал. 1996. №7.
 - 28.Донини А У истоков христианства (от зарождения до Юстиниана). М, 1989.
 - 29.Дюрант В. Цезарь и Христос. М, 1995.
 - 30.Евагрий Схоластик. Церковная история / Пер. с греч, вступ, ст., коммент. и прил. И. В. Кривушина. СПб, 1999-

31. Евдоким (Мещерский), еп. Святые минуты: Примеры благочестия и добродетели, извлеченные из житий святых. М., 1997.
32. Евдокимов П. Православие. М., 2002.
33. Евсевий Памфил. Церковная история / Комментар. и прим. СЛ. Кравца. М, 1993-
34. Евсевий Памфил. Церковная история / Комментар. и прим. СЛ. Кравца. М, 1993-
35. Журавский И., прот. О внутреннем христианстве. М., 1994.
36. Зелинский Ф. Ф. Соперники христианства: Статьи по истории античных религий. СПб, 1995.
37. Зенько Ю. М. Основы христианской антропологии и психологии. СПб.: Речь, 2007. 912 с. 2
38. Иисус Христос в документах истории / Сост., вступ, ст. и коммент. Б. Г. Деревенского. СПб, 1998.
39. Иоанн (Зизиулас), митр. Бытие как общение. Очерки о личности и Церкви. М., 2006.
40. Иоанн (Мейендорф), прот. Введение в изучение св. Григория Паламы. СПб., 1997; Флоровский Г., прот. Византийские отцы V-VIII в. Минск, 2006; Флоровский Г., прот. Григорий Палама и традиция Отцов // Альфа и Омега, 1996. №2/3(9/10). С. 107-116.
41. Иоанн (Экономцев), игумен. Православие. Византия. Россия. М., 1992.
42. Иоанн Лествичник, св. Лествица. М., 2001.
43. Иринеи. Творения. М, 1996.
44. Исаак Сирий, преп. Творения. Слова подвижнические. М., 1993.
45. Исаак, иером. Житие старца Паисия Святогорца. М., 2006.
46. История древней церкви в научных традициях XX века: Материалы научно-церковной конференции, посвященной 100-летию со дня кончины В. В. Болотова. СПб, 2000.
47. Каждан А П. От Христа к Константину. М, 1965.
48. Каллист (Уэр), еп. Внутреннее царство. Киев. 2004.

49. Каллист и Игнатий Ксанфопулы, иноки. Наставление безмолвствующим // Добротолюбие. Т. 5. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1992.
50. Карее А В., Самое К. В. История христианства. СПб, 1997.
51. Карсавин Л. П. Святые отцы и учителя Церкви. М, 1994.
52. Киприан (Керн), архим. Антропология св. Григория Паламы. Киев, 2005;
53. Климков, О.С. Опыт безмолвия. Человек в мирозерцании византийских исихастов. СПб, 2001;
54. Козик П. З. Раннее христианство. Киев, 1987.
55. Кубланов М. М. Возникновение христианства. Эпоха, идеи, искания. М, 1974.
56. Лебедев А П. Духовенство древней вселенской церкви от времен апостольских до X века. СПб, 1997.
57. Лейн Т. Христианские мыслители. СПб, 1997.
58. Леннман Я.А. Происхождение христианства. М, 1958.
59. Лифинцева Т.П. Диалог // Современный философский словарь. Лондон; Франкфурт-на-Майне; Париж; Люксембург; М.; Минск, 1998.
60. Лосский Вл. Очерк мистического богословия Восточной церкви // Мистическое богословие. - К.: "Путь к истине", 1991. - С. 95 - 260.
61. Лотман Ю.М. К структуре диалогического текста в поэмах Пушкина (проблема авторских примечаний к тексту) // Лотман Ю.М. Избранные статьи. В трех томах. Т. 2. Статьи по истории русской литературы XVIII-первой половины XIX века. Таллин, 1992.
62. Лурье И. Комментарии // Мейендорф И., протопр. Жизнь и труды святителя Григория Паламы: Введение в изучение. СПб., 1997.
63. Лурье, В.М. Публикации монастыря Бозе по истории исихастской традиции у греков и славян // Византийский временник, 1996, т.57(82). С. 65-75;

64. Лурье, В.М. Работы Антонио Риго по истории византийского исихазма // Византийский временник, 1994, т.55(80). С. 232-236;
65. Марк (Лозинский), игум. Духовная жизнь мирянина и монаха по творениям и письмам епископа Игнатия (Брянчанинова). Кириллов: Кирилло-Белозерский монастырь, 2007. 394 с.
66. Медведев, И.П. Византийский гуманизм XIV-XV веков Спб., 1997;
67. Медведев, И.П. Современная библиография исихастских споров в Византии XIV века // Античная Древность и Средние века. Свердловск, 1993. Т.10. С. 270-274;
68. Мейендорф 1997 – Мейендорф И., протопр. История церкви и восточно-христианская мистика. М., 2000.
69. Мейендорф И., протопр. Жизнь и труды святителя Григория Паламы: Введение в изучение. СПб., 1997.
70. Мизин Ю. В., Мизин Ю. Т. Апостол Павел и тайны первых христиан. М, 1999-
71. Муравьев А В. Первые четыре века христианства. СПб, 1998.
72. Огнева Е. А. Структурирование религиозного дискурса: субконцепт «молитва» // Филологические науки. Вопросы теории и практики. Тамбов: Грамота, 2008. № 1. Ч. 1. С. 132-135.
73. Оргиш В. П. Античная философия и происхождение христианства. Минск, 1986.
74. Ориген Александрийский. О началах. Новосибирск, 1993.
75. Ориген Евагрий Схоластик. Церковная история / Пер. с греч, вступ, ст., коммент. и прил. И. В. Кривушина. СПб, 1999-
76. Осипов А. И. Путь разума в поисках истины. М.: Даниловский благовестник, 2003. 430 с.
77. Памятники византийской литературы. IX-XIV вв. - М.: Наука, 1969. - 463 с.
78. Плугин В.А. Мироззрение Андрея Рублева. М., 1974.
79. По стопам святых Апостолов. М, 1994.

80. Померанц Г.С. Диалог // Культурология: XX век: Словарь. СПб., 1997.
81. Преподобный Симеон Новый Богослов. Главы богословские, умозрительные и практические. – М.: Изд-во «Зачатьевский монастырь», 1998. – 141 с.
82. Прохоров, Г.М. Исихазм и общественная мысль в Восточной Европе в XIV в. // Труды Отдела древнерусской лит-ры, 1968. XXIII. Л. С. 86-108;
83. Путь к священному безмолвию: Малоизвестные творения святых отцов-исихастов. М., 1999.
84. Ранович А. Б. Первоисточники по истории раннего христианства: Античные критики христианства. М, 1990.
85. Рафаил, архим. На пути из времени в вечность: Воспоминания. Саратов, 2008.
86. Ренан Э. Евангелия: Второе поколение христианства. М, 1991.
87. Ренан Э. История первых веков христианства: Жизнь Иисуса. Апостолы. М, 1991.
88. Ренан Э. Марк Аврелий и конец античного мира. М, 1991.
89. Ренан Э. Апостол Павел. М, 1991.
90. Рулинский Н. Жизнь и труды святого Апостола Павла. М, 1995.
91. Свенцицкая И. С. От общины к церкви. М, 1985. Свенцицкая И. С. Раннее христианство: страницы истории. М, 1987.
92. Святитель Игнатий Брянчанинов. Полное собрание творений: в 8-ми т. М.: Паломник, 2001. Т. 1. 623 с.
93. Святитель Игнатий Брянчанинов. Полное собрание творений: в 8-ми т. М.: Паломник, 2001. Т. 2. 639 с.
94. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1993.
95. Симеон Новый Богослов. Главы богословские, умозрительные и практические. М.. 1998.
96. Симеон Новый Богослов. Творения. Т. 2. Слова 53-92.

97. Соколов Л. Святитель Игнатий: его жизнь, личность и морально-аскетические воззрения. М.: Изд-во Сретенского монастыря, 2003. 1140 с.
98. Софроний (Сахаров), архим. Видеть Бога как Он есть. Essex, 1985.
99. Софроний (Сахаров), архим. Рождение в Царство Непокоримое. М., 2000.
100. Софроний, архим. О молитве: Сборник статей. Paris, 1991.
101. Сочинения древних христианских апологетов / Введ, пер. и прим. П. Преображенского. СПб, 1999.
102. Сочинения древних христианских апологетов / Введ, пер. и прим. П. Преображенского. СПб, 1999.
103. Старец Силуан Афонский. М., 1996.
104. Сульпиций Север. Сочинения / Пер. с лат, вступ, ст, коммент, указ. А. И. Донченко. М, 1999.
105. Такер Р. От Иерусалима до края земли: Биографические истории о христианских миссионерах. СПб, 1998.
106. Филофей Синайский, преп. Сорок глав о трезвении // Добротолюбие. Т. 3. Свято-Троицкая Сергиева Лавра. 1992.
107. Флоровский Г. прот. Восточные отцы V-VIII веков. М., 1972.
108. Флоровский Г., прот. Византийские отцы V-VIII в. Минск, 2006; Флоровский Г., прот. Григорий Палама и традиция Отцов // Альфа и Омега, 1996. №2/3(9/10). С. 107-116.
109. Фрэзер Дж. Золотая ветвь. В 2 т. Т. 1: Гл. I-XXXIX / Пер. с англ. М. Рыклина. — М.: ТЕРРА—Книжный клуб, 2001. — 528 с
110. Хайдеггер М. Прологомены к истории понятия времени. Томск, 1998.
111. Хализев В.Е. Диалогическая речь и монологическая речь // Литературный энциклопедический словарь. М., 1987.
112. Хоружий, С.С. Исихазм как пространство философии // Вопросы философии. 1995, №9. С. 80-94;

113. Хоружий, С.С. К феноменологии аскезы. М., 1998; Хоружий, С.С. О старом и новом. СПб., 2000;
114. Хоружий, С.С. После перерыва. Пути русской философии. СПб., 1994 (и др.)
115. Христианство и культура: К 2000-летию христианства. Ч. 1-2. Астрахань, 2000.
116. Христианство: Словарь / Под ред. Л. Н. Митрохина. М, 1994.
117. Христианство: Энциклопедический словарь. В 3 т. / Под ред. С. С. Аверинцева. М, 1993—1995-
118. Экономцев, И., прот. Исихазм и восточноевропейское возрождение // Богословские труды, 1989, №29. С. 59-73;
119. Якубинский Л.П. Избранные работы: Язык и его функционирование. М., 1986.
120. Carcopino J. La vie quotidienne a Rome. Paris, 1947, pp. 178- 179.
121. Mitchell B. Liester. Hesychasm: A Christian Path of Transcendence // Quest 89.2 MARCH-APRIL 2000): 54-59, 65.
122. Peterson E. Friihkirche, Judentum und Gnosis. Freiburg, 1959, p. 15-35
123. Spidlik, T. The Spirituality of the Christian East: A Systematic Handbook. Kalamazoo, MI: Cistercian Publications, 1986.